



РЕЛИГИОВЕДЕНИЕ И ГОСУДАРСТВЕННО-КОНФЕССИОНАЛЬНЫЕ ОТНОШЕНИЯ RELIGIOUS STUDIES AND STATE-CONFESSIONAL RELATIONS

УДК 261

DOI 10.52575/2712-746X-2025-50-2-410-416

EDN HKFMRZ

Церковь и мир: их антиномичность в библейском и богословском понимании

¹ Анашкин И.С., ² Лопин Р.А.

¹ Белгородская Православная Духовная семинария (с миссионерской направленностью),
Россия, 308009, г. Белгород, Белгородский пр-т, д. 75

³ Белгородский государственный национальный исследовательский университет,
Россия, 308015, г. Белгород, ул. Победы, д. 85
vm.psl.nick@gmail.com, lopin@bsuedu.ru

Аннотация. Рассмотрены понятия «Церкви» и «мира», их антиномичность, библейское и богословское содержание, необходимые аскетические принципы в их взаимоотношении, а также проблема христианского отречения от внешнего мира и необходимость для этого получения внутреннего, Божьего мира. Такой путь постоянного внешнего отречения при постоянном внутреннем духовном поиске в православном понимании определяется как деятельное искание христианином воли Божией ради её осуществления в своей жизни. Вопросы отношений Церкви и мира невозможно правильно рассмотреть вне библейского и особенно евангельского контекста. Сам по себе секуляризационный подход не предусматривает какого-то одного строго установленного внешнего авторитета. На эту роль может претендовать наука или идеология, «объективный» исторический процесс или требования прогресса и многое другое. Религиозный подход, наоборот, предусматривает строго заданную иерархию ценностей и духовных практик, их реализацию. Христианство основывается на Откровении Божьем, через Свою Церковь Бог открывает христианам правильное понимание происходящего вокруг в его духовных аспектах, в духовных закономерностях и своих незыблемых установлениях. Через такие базовые религиозные понятия христианин может вести свою духовную жизнь, относиться к окружающему его мироустройству, определять в нем свою роль, оценивать происходящее и выбирать необходимое действие.

Ключевые слова: Христианство, Священное Писание, Церковь, мир, отречение от мира, мир Божий, стяжание мира

Для цитирования: Анашкин И.С., Лопин Р.А. 2025. Церковь и мир: их антиномичность в библейском и богословском понимании. *NOMOTHETIKA: Философия. Социология. Право*, 50(2): 410–416. DOI: 10.52575/2712-746X-2025-50-2-410-416 EDN: HKFMRZ

The Church and the World: their Antinomianism in the Biblical and Theological Understanding

¹ Ivan S. Anashkin, ² Roman A. Lopin

¹ Belgorod Orthodox Theological Seminary (with a missionary orientation),
75 Belgorodsky Ave., Belgorod 308009, Russian Federation;

² Belgorod State National Research University,
85 Pobeda St, Belgorod 308015, Russian Federation
vm.psl.nick@gmail.com, lopin@bsuedu.ru

Abstract. The issues of relationship between Church and the world cannot be properly considered outside the biblical and especially evangelical context. The secularization approach does not provide for any

single strictly established external authority. This role can be claimed by science or ideology, an "objective" historical process or the demands of progress, and many more. On the contrary, the religious approach provides for a strictly defined hierarchy of its values, spiritual practices, and their implementation. Christianity is based on the Revelation of God, and through His Church, God reveals to Christians a correct understanding of what is happening around them in its spiritual aspects, in spiritual patterns, and in his unshakable institutions. Through such basic religious concepts, Christians can lead their spiritual life, build relationships with the world around them, determine their roles in it, assess what is happening, and choose the necessary course of action. This article examines the concepts of "Church" and "world", their antinomianism, their biblical and theological content, and the necessary ascetic principles in their relationship. In addition, the authors investigate the problem of Christian renunciation of the external world and the need to achieve the inner, God's world, for this purpose. In the Orthodox understanding, such a path of constant external renunciation accompanied by constant inner spiritual search is defined as an active search by a Christian for the God's will for the sake of its implementation in their lives.

Keywords: Christianity, the Holy Scriptures, the Church, the world, renunciation of the world, the peace of God, the acquisition of peace

For citation: Anashkin I.S., Lopin R.A. 2025. The Church and the World: their Antinomianism in the Biblical and Theological Understanding. *NOMOTHETIKA: Philosophy. Sociology. Law*, 50(2): 410–416 (in Russian). DOI: 10.52575/2712-746X-2025-50-2-410-416 EDN: HKFMRZ

Введение

В церковно-славянском языке разность смыслов одного слова «мир» сохранялась не только за счет контекста, но и самого написания: слову «κόσμος» соответствовало «міръ», а слово «εἰρήνη» – переводилось как «миръ» [Дьяченко, 1993, с. 307]. Это же написание двух разных слов сохранялось и в дореволюционной орфографии русского языка. Даже сегодня в церковной публицистике иногда принято оставлять этот акцент в написании слова «мір» (внешнего к Церкви пространства) – не только для явного разграничения смысла, но и как бы выделяя его инородность вообще для христианского восприятия, его враждебность и саму необходимость бдительного распознавания. Одно из самых известных евангельских мест, читаемое если не как игра слов, то как явное противопоставление обманчивого их сходства, в оригинале, оказывается, совсем не имеет в себе этого употребления: «*Мир (εἰρήνην – покой) оставляю вам, мир (εἰρήνην – покой) Мой даю вам; не так, как мир (κόσμος) дает, Я даю вам*» (Ин. 14:27). Κόσμος чаще всего означает внешнее пространство жизни, самое широкое окружение и среду обитания, в библейском смысле это обозначение мира как вообще творения Божиего. С другой стороны, этому противостоит εἰρήνη, переводимое на русский язык в значении состояния мира-покоя, достигнутого или дарованного.

Помимо главного отличия этих слов как описания внешнего и внутреннего, они содержат в себе и необходимое сходство в своих значениях «порядка» и «гармонии». Мир, понимаемый как внешнее устройство, даже будучи всецело поврежден после грехопадения, будучи постоянно движимый во всем к тлению, истощению, разрушению, в это же время играет роль издерживающей грех и зло силы, роль внешнего упорядочения. Существование этого мира определено действием необходимых законов, заданностью условий для поддержания жизни и её воспроизведения, иерархичностью, которая, скорее, проявляется как взаимоподчинение всего и взаимозависимость. Это понимание для христиан является частью важного исповедания Бога Творцом, а вместе с тем и Вседержителем Своего творения: «Бог называется Вседержителем потому, что Он всё, что ни есть, содержит в Своей силе и в Своей воле» [Пространный..., 2006, с. 21]. «Мы признаем, исповедуем, что Бог сотворил мир видимый и невидимый, – что Он все сотворенное содержит в своей власти и всем управляет, или короче: исповедуем Бога Творцом и Промыслителем мира» [Полное собрание..., 1993, с. 22], – говорит св. Иоанн



Кронштадтский и продолжает: «У Премудрого Создателя везде мы видим порядок: и на небе – между светилами небесными, которые своею чередою восходят и заходят, двигаясь в постоянном порядке и никогда не сбивая с пути друг друга, хотя и целые тысячи лет двигаются по небу; и на земле, как в неодушевленной природе, так и в одушевленной; порядок, подчинение заметны особенно между некоторыми животными, не говоря уже о людях, у которых порядок, подчиненность друг другу современны началу человеческого рода» [Полное собрание..., 1993, с. 32].

Мир Божий и мир, не познавший Бога: толкование Церкви

Мир в христианском мировоззрении в своем несовершенном состоянии, а иногда и в попущении к своему прямо греховному и богоборческому переустройству, даже в этом случае несет в себе смысл удержания сил хаоса в ясном содержании этого разделения на добро и зло, их опознания для борьбы и испытания. Смотри на внешний мир, христианин по праву называет его «миром» не только как творение Божие, имеющее и сейчас на себе явную печать первозданных гармоний и умиротворения – созданное *«хорошо весьма»* (Быт, гл. 1); но и как примирение в Промысле Божиим действующих в нем и сейчас разнообразнейших сил. Часть такого рода примирения для человека – это наказ ему (как творению), который не выходит за положенные рамки земного существования, за определенные ему пределы условий и обстоятельств, в которых человек только и может бороться со грехом, злом и несовершенством как в себе самом, так и действуя в этой борьбе на свое окружение. Мир в таком случае представляется именно как поле борьбы и сражения по той причине, что помимо всеобщих законов окружающей среды или заданных инстинктов поведения живых существ в мире существует свобода и разумность, как бы отделенная от всего мира своим даром. В человеке – это осуществляется как образ Божий, данный ему для возрастания в любви, для уподобления Богу. Для злых духов – это свобода и разумность, постоянно действующая к богоборческим устремлениям, к постоянному склонению ко греху человека, прямо ненавидимого ими. Для того чтобы человеку не становиться частью этого внешнего мира, не идти на поводу у искушающей его злой воли, а при этом держаться послушания своему изгнанию в земную жизнь, ему необходим другой мир – *«Мир Божий ...превыше всякого ума»* (Флп. 4:7), – «Он несравненно выше того мира, который люди способны создавать собственными усилиями» [Основы..., 2001, с. 61]. Высший мир, который по своему действию сильнее законов мира внешнего, не только помогает выжить и понять, как правильно действовать (то есть исполнять волю Божию), но и сам по себе является видом богообщения, возможностью причастия к божественной вечности ещё на земле. В этом смысле верующий человек должен с одной стороны отречься от внешнего – *«сего мира»*, как живущего во грехе и по греховным законам, но с другой же стороны, должен внешне подчиняться тому, как в этом мире взаимосвязано все вокруг в действии Божиего Промысла. На этом принципе строится и православное понимание подчинения гражданским властям, и аскетическое понимание необходимости послушания, и сотериологическое учение о спасительности для каждого именно в возникающих обстоятельствах всеблагото Промысла. Выход же вообще из греховного мира для человека возможен только единственным образом – это стяжание мира от Бога: *«мир Мой даю вам; не так, как мир дает, Я даю вам»* (Ин. 14:27).

В христианстве Ветхий и Новый Заветы – это, прежде всего, заветы мира. Дохристианское библейское понимание Завета мира (Числ. 25:12, Ис. 54:10, Иез. 34:25, Мал. 2:5), а также протоевангелия о Христе как Примирителе (Быт. 49:10) были лишь прообразами наступившего позже истинного мира в Новом завете. И лишь во Христе наступившее примирение *«земного и небесного»* произошло *«Кровью креста»* (Кол. 1:20), когда: *«...оправдавшись верою, мы имеем мир с Богом через Господа нашего Иисуса Христа»* (Рим. 5:1), *«Бог во Христе примирил с собою мир, не вменяя людям*

преступлений» (2 Кор. 5:9-20) и также: *«Ибо благоугодно было [Отцу], чтобы в Нем обитала всякая полнота, и чтобы посредством Его примирить с Собою все»* (Кол. 1:19). Эта новозаветная *«Слава в вышних Богу, мир на земле и благоволение в человеках»* (Лк. 2:14), преподаваемые верующим как *«мир»* (Ин. 20:19, 21, 24, 26; Лк. 9:28; Мф. 17:1), доступны христианам уже в наше время через жизнь Церкви, которая, впрочем, и сама, как истинный мир, исполнится только в Будущем веке (см. Откр. 21). Но при этом необходимо отметить, что в Евангелии говорится также и об одном – именно Божьем, а не внешнем мире, – но действующем совершенно противоположно на разных людей и их сообщества. Так, например, два разных евангельских отрывка используют одно и то же слово «εἰρήνη» как мир-покой, но при этом как будто противоположны друг другу по смыслу – ведь в одном из них (рассмотренном выше) Господь говорит, что Он *«дает мир»* (Ин. 14:27), а в другом, наоборот, что Он совсем *«не мир принес»* (Мф. 10:34) к людям, но именно разделение.

«Не думайте, что Я пришел принести мир на землю; не мир пришел Я принести, но меч» (Мф. 10:34). Господь здесь говорит ученикам об этом разделении, чтобы, как учат святые отцы, Апостолы видели свой дальнейший путь как путь борьбы и отречения от всех видов греха и неправды, чтобы они не соблазнялись ложным желанием *«быть со всеми в мире»*. Такой лишь внешний мир не угоден Богу, происходит не от Него, но от жизни по законам другого, греховного мира. Хотя св. ап. Павел говорит: *«Если возможно с вашей стороны, будьте в мире со всеми людьми»* (Рим. 12:18), но здесь же и подразумевается именно внутренне ненарушение мира, не поддаваться страстям даже и в отношении тех, кто враждует на тебя. Это вовсе не означает соглашаться с ними или любыми способами сохранять подобные отношения в неправде. Иногда же это мирствование не может со всеми выглядеть внешне таковым, как пишет свт. Феофан Затворник: *«Но бывают случаи, когда истина попирается и правда нарушается. Заповедь велит заступиться за неправо обижаемого и отстаивать истину; между тем ни того, ни другого нельзя исполнить, не возбудив разлада. Как быть? Мужественно стой за истину и защищай обидимого; но в сердце будь мирен с тем, против кого восстаешь за истину и правду»* [Феофан Затворник, свт., 2023, с. 336]. Святитель Иоанн Златоуст разъяснял это же в толковании на рассматриваемые слова из Мф. 10:34: *«Единомыслие не всегда бывает хорошо: и разбойники бывают согласны. ...Сам Христос хотел, чтобы все были единомысленны в деле благочестия; но как люди разделились между собою, то и произошла брань. ...Не мир пришел Я принести – чем самым утешает их. Не думайте, говорит, что вы виноваты в этом: Я это делаю, потому что люди имеют такие расположения...»* [Иоанн Златоуст, свт., 2022, с. 456]. Также говорит об этом и блаж. Иероним Стридонский: *«По вере в Христа весь мир разделился [и восстал] сам против себя: каждый дом имел и верующих, и неверных, и вследствие этого [на землю] послана добрая война, чтобы прекратился худой мир»* [Толкование на От Матфея 10:34...]. Толкователь Евфимий Зигабен пишет о том, что именно является этим разделяющим мечом Евангелия: *«...Мечом называет любовь к Нему, которая разделяет верующих от неверующих и непобедимой силой которой связанные самой дорогой любовью скоро разорвали взаимное сообщение и легко разлучились»* [Толкование на От Матфея 10:34...].

Действительно, именно любовь к Богу становится причиной разделения среди людей, так как превосходящая ее у неверующих любовь к миру не позволяет им быть в единомыслии с христианами по различию их внутреннего устройства и по направлению самих дел и поступков. Отсутствие в окружающем мире любви к Богу – *«Мир Его не позна»* (Ин. 1, 10) – объясняется свт. Иоанном Златоустом так: *«Сказав же о непознавших Его, евангелист вкратце излагает и причину этого неведения; говорит не просто: никто не познал Его, но: мир Его не познал, то есть люди, преданные одному миру и только о мирском помышляющие... потому что ничто не приводит в такое расстройство рассудок, как привязанность к предметам временным. Зная это, удаляйтесь, сколько возможно,*

от мира и воздерживайтесь от дел плотских; от них происходит потеря не в случайных, а в самых высших благах» [Толкования стиха Ин. 1:10...]. Такая невозможность мирного (то есть бесконфликтного и вообще спокойного) пребывания в мире верующим в самом Священном Писании прямо указывается как не случайность, а признак призвания в вере: «Я избрал вас от мира, потому ненавидит вас мир» (Ин. 15:19). И в этом же для верующих должно быть необходимое обетование будущей жизни с Господом, Который сказал: «Царство Мое не от мира сего» (Ин. 18:36), а «Царство Божие внутри вас есть» (Лк. 17:21).

Чтобы ради этого стяжания внутреннего и божественного мира выйти на внутреннюю же борьбу с реальным миром, противостоящим Богу (а не его абстрактным описанием, собирательным и отвлеченным образом), необходимо обратиться к пониманию того, что вообще есть мир в самом общем своем смысле. У святителя Тихона Задонского так перечисляются смыслы, которые могут скрываться за общим наименованием: «1) Мир разумеется за весь небесный и земный круг, в котором все созданные вещи заключаются. Тако разумеется оное слово: "в мире бе, и мир Тем бысть" (Ин.1:10); 2) Мир означает за лучшую мира сего часть, то есть человека. О сем мире глаголет Христос: "так возлюби Бог мир" (Ин. 3:16-17) и проч.; 3) Мир берется за все, что в мире сем улаживает и увеселяет нашу плоть, разжигает похоть ея, и от Христа отводит и ведет к вечной гибели. О сем глаголет Апостол: "все, еже в мире, похоть плотская, и похоть очес, и гордость житейская, несть от Отца, но от мира сего есть" (1 Ин. 2:16); 4) Мир приемлется за людей, которые, своим прихотям работая, не хотят истины евангельской принять и последовать. Сей мир означает Христос, глаголя Апостолам: "аще мир вас ненавидит, ведите, яко Мене прежде вас возненавиде" (Ин. 15:18)» [Иоанн (Маслов), схиархим., 2003. с. 518]. Из этого общего определения становится понятно и правильное отношение верующих к миру. Мир необходимо любить как творение Божие, необходимо любить мир как всех людей, за которых Господь Иисус Христос приносит Себя в жертву; мир, как людей противящихся Богу и враждующих на верующих в Него, – надо терпеть и любовью видеть в них тот общий человеческий и утраченный во грехе мир, Богом от начала возлюбленный и искупленный; а совершать это возможно не иначе, как постоянно очищая свое сердце, то есть противостоя миру именно в последнем его смысле – через понимание аскетического отречения от мира. В этом же смысле заповеданная вражда на мир необходима человеку как самоотречение, о котором преп. Исаак Сирий пишет: «Надлежит тебе сначала понять и узнать, по понятиям не простонародным, но чисто разумным, что значит самое наименование – мир, из каких различий слагается сие имя, и ты в состоянии будешь узнать о душе своей, сколько далека она от мира, и что примешено к ней от мира. – Мир есть имя собирательное, обнимающее собою то, что называется страстями. Когда в совокупности хотим наименовать страсти, называем их миром; а когда хотим различать их по различию наименований их, называем их страстями» [Исаак Сирий, 2008.]. Даже и в таком аскетическом делании содержится несколько своих собственных смыслов различного отречения от мира: это и вещественное воздержание и удаление от соблазнов, это и терпение ненависти окружающего мира, которая всегда для подвижающихся последует за их выбором, это и борьба с самим собой, то есть со страстями, а значит и самим плотским мудрованием. Именно плотское мудрование, то есть ум, прекративший свою духовную жизнь и как бы ставший плотью, и является тем «миром», враждующим на Бога, – который уже действует на человека и изнутри, и со вне, и превращает иногда самих людей в такой «мир». Как пишут святые отцы во многих своих наставлениях, запрещение угождать себе через усилие воли (против самолюбия, славолубия, сластолюбия, сребролюбия, корыстолюбия) не только дает человеку такую аскетическую тренировку в правильности образа жизни или укрепление во внешних добродетелях, но служит намного большей цели изменения самого человеческого ума, перестраивая его с самоугождения на угождение Богу, превращая тем

самым ум человека в «ум Христов» (1 Кор. 2:16). Воля Божия – её поиск, познание и исполнение – и является таким двойным делом: с одной стороны, послушанием и подчинением происходящему во внешнем мире как Божию Промыслу, а с другой – волевое усилие исполнения Божиих заповедей в этих внешних обстоятельствах мира. Отречение же от мира в духовной борьбе с самим собой и приходящими искушениями происходит не иначе как через стяжание мира уже другого – благодати Святого Духа, очищающей и обновляющей человека на спасительном пути. Вся разность смыслов и контекстов, возможной игры слов и т. п. собирается здесь в понятии единственно необходимого делания: познания и исполнения воли Божией. Этого делания как вообще смысла человеческой жизни и его высшего предназначения. Именно об этом условии спасения, а не о простом перечислении необходимого количества добродетелей, говорит Евангелие: «*Не всякий, говорящий Мне: Господи! Господи! войдет в Царство Небесное, но исполняющий волю Отца Моего Небесного*» (Мф. 7:21). Происходит это потому, как объясняет свт. Игнатий (Брянчанинов), что «воля наша, в состоянии падения, враждебна воле Божией... Когда усилия ее останутся безуспешными, она приводит человека в раздражение, в негодование, в смущение, в огорчение, в уныние, в ропот, в хулу, в отчаяние» [Практическая энциклопедия..., 2013. с. 27]. А исправляется это, как говорит свт. Игнатий (Брянчанинов), через духовную борьбу человека: «Обученные внутренними бранями познают всесвятую волю Божию, мало-помалу научаются пребывать в ней. Познание воли Божией и покорность ей служат для души пристанищем. Душа обретает в этом пристанище спокойствие и извещение о своем спасении» [Практическая..., 2013].

Заключение

В заключении можно представить слова свт. Феофана Затворника, которыми, как и итогом проведенного исследования, раскрывающим библейско-богословское содержание понятия «мира», антиномичности «Церкви» и «мира», он утверждает верующих на пути отвержения мира и стяжания мира: «*Мир проходит, и похоть его* (1 Ин. 2:17). Кто этого не видит? Все течет вокруг нас: явления, лица, события, и мы сами течем. Течет и похоть мирская: едва вкусим сладость от удовлетворения ее, как исчезает и та и другая. Гонимся за другой – и с тою, то же; гонимся за третьей – опять то же. И ничто не стоит, все приходит и уходит. Что же? Неужели нет ничего постоянного?! Есть, продолжает апостол: *Исполняющий волю Божию пребывает вовек* (1 Ин. 2:17). Этот текущий мир чем держится? Хочет Бог и он стоит. Воля Божия – непоколеблемая и несокрушимая его основа. Так и из людей; кто станет твердо в воле Божией, тотчас делается стойким и твердым. ...Начавшись здесь, этот глубокий мир и безмятежность перейдут и в другую жизнь – и там пребудут вовеки. Вот что есть среди общего течения вокруг нас – не текущего и постоянного в нас: хождение в воле Божией» [Феофан Затворник, 2019, с. 29].

Список источников

- Дьяченко Г. прот. 1993. Полный церковно-славянский словарь. Репринтное воспроизведение издания 1900 г. М., Издательский отдел Московского Патриархата, 1129 с.
- Основы социальной концепции Русской Православной Церкви. 2001. М., Московский Патриархат. Священный Синод Русской Православной Церкви. Отдел внешних церковных связей, 128 с.
- Практическая энциклопедия: Основы правильной духовной жизни / Свт. Игнатий (Брянчанинов), 2013. СПб., Сатисъ, 335 с.
- Пространный христианский Катихизис Православной Кафолической Восточной Церкви. Составлен митрополитом Филаретом (Дроздовым). 2006. Переиздание. Свято-Троицкая Сергиева Лавра, 104 с.
- Толкование на От Матфея 10:34 – толкование отцов церкви. [Электронный ресурс] – URL: <https://bible.by/fater/40/10/34/> (дата обращения: 19.01.2025)
- Толкования стиха Ин. 1:10 – Новый Завет – Синодальный перевод Библии [Электронный ресурс] – URL: <https://azbyka.ru/biblio/in/?Jn.1:10> (дата обращения: 19.01.2025)



Список литературы

- Иоанн Златоуст свт. 2022. Толкование на Евангелия от Матфея. В 2-х томах. Т. 1. Беседы 1-41. М., Правило веры, 672 с.
- Иоанн (Маслов). схиархим. 2003. Симфония по творениям святителя Тихона Задонского. М., САМШИТ-ИЗДАТ, 1200 с.
- Исаак Сирий. преп. 2008. Слова подвижнические. Сергиев Посад, Изд. Свято-Троицкая Сергиева Лавра, 632 с.
- Полное собрание сочинений прот. Иоанна Ильича Сергиева. Т. 1. 1993, Репринтное издание. СПб., Издательство Д.С. Яковлевой, 528 с.
- Феофан Затворник. 2019. Мысли на каждый день года. М., Эксмо, 576 с.
- Феофан Затворник. свт. 2023. Толкование послания апостола Павла к Римлянам В 2-х томах. Т.2. (главы 9-16). М., Правило веры, 544 с.

References

- St. John Chrysostom, 2022. Interpretation of the Gospel of Matthew. In 2 volumes. Vol. 1. Conversations 1-41. Moscow, Rule of Faith, 672 p.
- John (Maslov). schiarchim. 2003. Symphony based on the works of St. Tikhon of Zadonsk. Moscow, Boxwood Publishing House, 1200 p.
- Isaac the Syrian. The Rev. 2008. The words are ascetic. Sergiev Posad, Ed. Holy Trinity Sergius Lavra, 632 p.
- The complete works of prot. John Ilyich Sergiev. Vol. 1. 1993, Reprint edition. St. Petersburg, Publishing House of D.S. Yakovleva, 528 p.
- Theophan the Recluse. 2019. Thoughts for every day of the year. Moscow, Eksmo, 576 p.
- Theophan the Recluse. St. 2023. The interpretation of the Epistle of the Apostle Paul to the Romans In 2 volumes. Vol. 2 (chapters 9-16). Moscow, Rule of Faith, 544 p.

Конфликт интересов: о потенциальном конфликте интересов не сообщалось.

Conflict of interest: no potential conflict of interest has been reported.

Поступила в редакцию 20.11.2024

Поступила после рецензирования 20.02.2024

Принята к публикации 30.05.2025

Received November 20, 2024

Revised February 20, 2024

Accepted May 30, 2025

ИНФОРМАЦИЯ ОБ АВТОРАХ

Анашкин Иван Сергеевич, магистрант Белгородской Православной Духовной семинарии (с миссионерской направленностью), г. Белгород, Россия.

Лопин Роман Анатольевич, кандидат философских наук, доцент кафедры философии и теологии, Белгородский государственный национальный исследовательский университет г. Белгород, Россия.

INFORMATION ABOUT THE AUTHORS

Ivan S. Anashkin, Postgraduate Student of the Belgorod Orthodox Theological Seminary (with a missionary orientation), Belgorod, Russia.

Roman A. Lopin, Candidate of Philosophical Sciences, Associate Professor of the Department of Philosophy and Theology, Belgorod State National Research University, Belgorod, Russia.